

SIRI 1

REVOLUSI BAHASA DAN ASAS TAMADUN

BAHASA DAN PENCIPTAAN AWAL MANUSIA-

Prof. Dr. Solehah Yaacob
Kulliyyah of Islamic Revealed Knowledge & Human Sciences
International Islamic University Malaysia

Siri 1: 1 Mei 2020

Tajuk: Bahasa dan Penciptaan Manusia

<https://www.facebook.com/pkpimalaysia/videos/166703091333266?vh=e&d=n&sfns=mo>

Siri 1: <https://youtu.be/1x6XjqKpXjw>

TAKRIFAN BAHASA

Pentakrifan bahasa antara Islam dengan Barat mungkin mempunyai perbezaan apabila ulama Islam membahagikan bahasa kepada dua peringkat, iaitu bahasa yang diperoleh hasil daripada wahyu dan bahasa yang diperoleh hasil daripada konvensyen atau disebut juga sebagai persetujuan para ulama atau bijak pandai untuk memberikan nama atau panggilan kepada sesuatu benda atau perbuatan. Ibn Faris (t.t.) menyebut:

إن لغة العرب توقيف، ودليل ذلك قوله جلّ ثناؤه «وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا لَا فُكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ: علمه الأسماء كلها وهي هذه الأسماء التي يتعارفها الناس، من دابة وأرض وسهل وجبل وحمار وأشباه ذلك من الأمم وغيرها.

Maksud: *Bahawasanya bahasa Arab ialah wahyu, seperti yang telah disebut oleh Allah Azza Wajalla yang telah mengajarkan kepada Adam kesemua nama yang terdapat di*

syurga, langit dan bumi. Hal ini telah diperkuat lagi dengan kenyataan Ibn Abbas yang berkata bahawa semua nama tersebut telah dikenali oleh manusia daripada haiwan yang melata di bumi, gunung-ganang, binatang seperti keldai, dan sebagainya yang diakui oleh setiap ummah pada setiap zaman.

Ibn Jinni (1952), murid Ibn Faris pula berpendapat bahawa kebanyakan ulama melihat bahasa merupakan suatu bentuk identiti yang dibentuk oleh konvensyen atau permesyuaratan sejagat oleh ahli yang bijak pandai:

هذا موضع محوج إلى فضل تأمل، غير أن أكثر أهل النظر على أصل اللغة إنما هو تواضع واصطلاح لا وحي وتوقيف

Maksud: Ini merupakan subjek yang kurang diberikan pendedahan oleh kebanyakan ahli fikir, yang kebanyakan daripada mereka menganggap asal usul bahasa bertujuan menentukan nama, dan sebagainya. Oleh itu, takrifan bahasa bagi golongan ini bukanlah ilham atau wahyu.

Beliau menambah lagi:

وَذَهَبَ بَعْضُهُمْ إِلَى أَنَّ أَصْلَ اللُّغَاتِ كُلِّهَا إِنَّمَا هُوَ مِنَ الْأَصْوَاتِ الْمُسَوَّعَاتِ، كدوى الريح، وحنين الرعد، وخرير الماء، وشحيج الحمار، ونعيق الغراب، وصهيل الفرس، ونتريب الظبي، ونحو ذلك، ثم وَلِدَتْ اللُّغَاتُ عَنْ ذَلِكَ فِيمَا بَعْدَ، وَهَذَا عِنْدِي وَجْهٌ صَالِحٌ، وَمَذْهَبٌ مُسْتَقْبَلٌ

Maksud: Sesetengah daripada mereka mengatakan bahawa asal usul semua bahasa adalah daripada bunyian yang didengar seperti desiran angin, dentuman guruh, kerikik air, ringkikan keldai, gauan gagak, ringkikan kuda, lenguhan rusa dan selainnya. Kemudian terlahirlah bahasa hasil bunyi-bunyian tersebut. Bagi saya, ia adalah pandangan yang betul dan pandangan ini diterima.

Kenyataan ini menyerupai kenyataan Aristotle (1971) dalam *De Interpretatione* yang beranggapan bahawa bahasa terhasil daripada konsep konvensyen:

I say by "convention" because no name is a name naturally but only when it has become a symbol. Even inarticulate noises (of beasts for instance) do indeed reveal something, yet none of them is a name.

Maksud: Saya katakan ia adalah "konvensyen" kerana tiada nama dalam bentuk semula jadi tetapi yang wujud hanyalah simbol. Bahkan bunyi yang tidak jelas sebutannya (misalnya bunyi serangga) memang mengungkapkan sesuatu, namun tidak satu pun daripada mereka ialah nama.

Daripada kenyataan tersebut dapatlah dibuat kesimpulan bahawa sesuatu yang terhasil secara semula jadi itu tidak bernama dan bunyi yang terbit secara semula jadi itu terhasil apabila terdapat tekanan atau desakan. Jika ditelusuri pendapat Barat pula bahawa bahasa pertuturan dan penulisan pada asalnya ialah sesuatu yang tidak dapat dikira, kemudian sistem dicipta untuk membolehkan bahasa itu diguna pakai dalam bentuk yang terkategori atau finit. Oleh itu, konsep tatabahasa berperanan menyusunnya seperti yang disebut oleh Noam Chomsky (1957) dalam bukunya *Syntactic Structures*:

From now on I will consider a language to be a set (finite or infinite) of sentences; each finite in length and constructed out of a finite set of elements. All natural languages in their spoken or written form are languages in this sense, since each language has a finite number of phonemes (or letters in its alphabet) and each sentence is representable as a finite sequence of these phonemes (or letters), though there are infinitely many sentences.

Maksud: Bagi saya bahasa merupakan satu set atau rangkuman yang terbatas dan tidak terbatas. Yang mana set rangkuman ini terhasil daripada pembentukan secara semula jadi bahasa itu sama ada dalam bentuk lisan atau simbol dalam penulisan. Keadaan ini terjadi kerana setiap bahasa mempunyai jumlah fonem yang terhad, iaitu huruf dalam abjad. Namun, fonem ini boleh menjadi tak terhingga (infinite) apabila berlaku penggabungan suku kata antara fonem-fonem tersebut, hasilnya ialah ketidakterbatasan dalam penciptaan perkataan atau kalimah berlaku.

Oleh itu, jika dilihat takrifan bahasa daripada kedua-dua pendapat ini, pembahagian konsep takrifan bahasa dalam Islam boleh dibahagikan kepada bahasa yang terhasil daripada kata-kata Tuhan dan bahasa yang terhasil daripada kata-kata yang dicipta oleh manusia. Barat pula melihat konsep bahasa dalam bentuk yang lebih berfokus pada pembentukan perkataan. Terdapat pandangan yang agak sempit apabila bahasa itu ditakrifkan hanya berdasarkan sesuatu teknik pembuatan yang tidak disusuli oleh falsafah ketuhanan atau dalam erti kata lain terlalu bersifat materialistik atau *maddi*. Namun begitu, tidak semua masyarakat Barat melihat perkembangan bahasa itu bersifat materialistik yang terbentuk hasil daripada simbol tertentu. Bagi Noam Chomsky, seorang ahli falsafah Barat percaya bahawa konsep bahasa ini mempunyai kaitan dengan pemikiran. Menurut beliau bahasalah yang dapat menggambarkan pemikiran seseorang, manakala tulisan pula hanyalah simbol yang bertugas sebagai penterjemah terhadap perkataan yang diucapkan, semuanya berlaku melalui proses pemikiran seperti yang disebutkan oleh Aristotle (1971):

Now spoken sounds are symbols of affections in the soul, and written marks symbols of affections in the soul, and written marks symbols of spoken sounds. And just as written marks are not the same for the men, neither are spoken sounds. But these are in the first place signs of – affections of the soul – are the same for all; and what these affections

are likenesses of – actual things – are also the same. These matters have been discussed in the work on the soul and do not belong to the present subject.

Maksud: Kata-kata lisan ialah simbol pengalaman mental dan kata-kata bertulis ialah simbol kata-kata yang diucapkan. Sama seperti semua orang yang tidak mempunyai tulisan yang sama, jadi semua orang tidak mempunyai suara yang sama, tetapi pengalaman mental yang secara langsung melambangkan bahasa, sama untuk semua, ia juga ialah perkara yang melambangkan pengalaman kita dalam bentuk gambar dan simbol.

BAHASA ARAB BAHASA SYURGA

Perdebatan tentang bahasa pertuturan Adam a.s. ketika berbicara dengan Allah SWT dalam kalangan ahli sejarah purba dan ahli bahasa merupakan perdebatan yang berterusan. Pada pendapat mereka, dalil tidak seharusnya diterima bulat-bulat kerana kenyataan yang terdapat dalam al-Quran hanyalah perbualan yang disadur atau yang diterjemahkan kepada bahasa Nabi Muhammad SAW, iaitu bahasa Arab. Sekiranya itulah dakwaan mereka, maka umat Islam berhak mengkaji dan meneliti ayat al-Quran, terutama yang melibatkan perbualan Nabi Adam a.s. dengan Allah SWT, perbualan Nabi Muhammad SAW dengan malaikat Jibrail, arahan daripada Allah SWT kepada Nabi Muhammad SAW melalui wahyu, penceritaan al-Quran tentang nabi terdahulu, serta bahasa pertuturan mereka berdasarkan kajian sejarah dan bukti korpus linguistik. Perkara ini lebih meyakinkan apabila terdapat beberapa surah dalam al-Quran yang boleh diketengahkan bagi menjelaskan perkara tersebut. Antaranya termasuklah *Surah al-Baqarah*, ayat 30 – 38:

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ (30) وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى

الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) 31 (قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ
 الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ) 32 (قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ
 السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ) 33 (وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا
 إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ) 34 (وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ
 شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ) 35 (فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأُخْرِجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ
 وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ) 36 (فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ
 فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ) 37 (قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ تَّبَعَ هُدَايَ فَلَا
 خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) 38

Maksud: Dan (ingatlah) ketika Tuhanmu berfirman kepada malaikat: “Sesungguhnya Aku ingin menjadikan seorang khalifah di bumi”. Mereka bertanya (tentang hikmat ketetapan Tuhan itu dengan berkata): “Adakah Engkau (ya Tuhan kami) hendak menjadikan di bumi itu orang yang akan membuat bencana dan menumpahkan darah (berbunuh-bunuhan), padahal kami sentiasa bertasbih dengan memuji-Mu dan mensucikan-Mu?”. Tuhan berfirman: “Sesungguhnya Aku mengetahui apa-apa yang tidak kamu mengetahuinya”. Dan Ia telah mengajarkan Nabi Adam a.s. akan segala nama benda gunanya kemudian ditunjukkannya kepada malaikat, lalu Ia berfirman: “Terangkanlah kepada-Ku nama benda ini semuanya jika kamu golongan yang benar”. Malaikat itu menjawab: “Maha Suci Engkau (ya Allah) kami tidak mempunyai pengetahuan selain apa-apa yang Engkau ajarkan kepada kami; sesungguhnya Engkau jualah Yang Maha Mengetahui lagi Maha Bijaksana”. Allah berfirman: “Wahai Adam! Terangkanlah nama semua benda ini kepada mereka”. Maka setelah Nabi Adam a. s. menerangkan nama semua benda itu kepada mereka, maka Allah berfirman: “Bukankah Aku telah mengatakan kepada kamu bahawa Aku mengetahui segala rahsia langit dan bumi, dan Aku mengetahui apa-apa yang kamu nyatakan dan apa-apa yang kamu sembunyikan?!”. Dan (ingatlah) ketika Kami berfirman kepada malaikat: “Tunduklah (beri hormat) kepada Nabi Adam”. Lalu mereka sekaliannya tunduk memberikan hormat melainkan Iblis; ia enggan dan takbur, dan menjadilah ia daripada golongan yang kafir. Dan Kami berfirman: “Wahai Adam! Tinggallah engkau dan isterimu di dalam syurga, dan makanlah sepuas-puasnya apa-apa sahaja yang kamu sukai dan janganlah kamu hampiri pokok ini; (jika kamu menghampirinya) maka, jadilah kamu daripada golongan orang yang zalim”. Setelah itu syaitan menggelincirkan mereka berdua dari syurga itu dan menyebabkan mereka dikeluarkan daripada nikmat yang mereka berada di dalamnya. Dan Kami berfirman: “Turunlah kamu! Sebahagian daripada kamu menjadi musuh bagi sebahagian yang lain, dan bagi kamu semua disediakan tempat kediaman di bumi, serta mendapat kesenangan sehingga ke suatu masa (mati)”. Kemudian Nabi Adam a.s. menerima daripada Tuhannya beberapa kalimah (kata-kata pengakuan taubat yang diamalkannya), lalu Allah menerima taubatnya. Sesungguhnya Allah, Dialah Yang Maha Pengampun (penerima taubat) lagi Maha Mengasihani. Kami berfirman lagi: “Turunlah kamu semuanya dari bumi itu! Kemudian jika datang kepada kamu petunjuk dari-Ku

(melalui rasul dan kitab yang diturunkan kepada mereka), maka sesiapa yang mengikuti petunjuk-Ku nescaya tidak ada kebimbangan (daripada sesuatu yang tidak baik) terhadap mereka, dan mereka pula tidak akan berduka cita".

(*Surah al-Baqarah* 2, ayat 30 – 38)

Perhatikan ayat 30 yang berbunyi, *قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ*. Ayat *قَالَ إِيَّيْ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ*. Ayat *قَالَ إِيَّيْ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ* merupakan perbualan yang berada pada kedudukan pertama tanpa dihalang oleh pihak ketiga. Perbualan antara kedua-dua belah pihak ini berlaku “secara langsung” atau disebut sebagai “face to face conversation”. Jika ditelusuri penggunaan *fi'il amar* menurut kaedah nahu bahasa Arab terdapat kekuatan dalam perbualan kerana laras bahasa yang digunakan mengandungi unsur arahan. Dalam mana-mana bahasa di dunia, unsur arahan (*directive or instruct*) (<http://www.yourdictionary.com/command>) bukanlah tafsiran atau maksud perkataan yang diubah suai. Tambahan pula, dalam perbualan tersebut terdapat laras bahasa pertanyaan *أَتَجْعَلُ* yang bermaksud, “Mengapakah Engkau (Ya Tuhan kami) hendak menjadikan di bumi itu orang yang akan membuat bencana dan menumpahkan darah (berbunuh-bunuhan), walhal kami sentiasa bertasbih dengan memuji-Mu dan mensucikan-Mu?”. Maka jawapan Allah SWT kepada malaikat yang bertanya, “Aku mengetahui akan apa-apa yang kamu tidak mengetahuinya”. Dilihat dari sudut linguistik, perbualan ini ternyata berlaku dalam bahasa Arab Fushah kerana penggunaan nahu dan *sorof* yang tepat maksudnya, dan penggunaan hamzah *أ* sebagai tanda soal yang sesuai digunakan pada persoalan tersebut. Jika dianalisis penggunaan hamzah *أ* itu tepat berbanding dengan penggunaan *hal* (هل) kerana penggunaan *أ* menghasilkan makna nahu yang lebih tepat. Hal ini pernah disebut oleh Sibawaih (1999) yang menyatakan bahawa penggunaan hamzah *أ* bermaksud menafikan *isbaat* keadaan semasa atau yang wujud pada ketika itu, iaitu Allah SWT menciptakan makhluk yang melakukan pertumpahan darah, namun penciptaan makhluk yang baharu

adakah bakal menumpahkan darah juga! Penggunaan hamzah ا menafikan perkara sama yang akan berlaku kepada makhluk yang baharu. Bagi memperkuat lagi maksud penggunaan hamzah ا dalam laras bahasa pertanyaan, contoh lain daripada *Surah al-A'raf*, ayat 28 اَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ juga memberikan maksud yang sama, iaitu pertanyaan yang menafikan keadaan atau dalam bahasa mudahnya digelar sebagai “pertanyaan memerli”. Ibn Hajib (1986) dalam kitabnya *`Al-Idhah fi Sharh al-Mufasssal li Zamakhshari`* menegaskan lagi bahawa penggunaan *hal* (هل) tidak sesuai pada ketika ini kerana perkataan itu membawa makna قد yang menunjukkan sudah berlaku atau pasti sudah berlaku. Contoh selain al-Quran (هل زيدا ضربت) yang sama maksudnya (قد زيدا ضربت) yang bermaksud telah berlaku perbuatan memukul zaid iaitu “sesungguhnya kamu telah memukul Zaid”. Oleh itu, penggunaan hamzah ا tepat kerana perkataan itu bukan bermaksud untuk mengiakan apa-apa yang telah berlaku tetapi menafikan *isbaat* yang telah berlaku.

Persoalannya bagaimanakah ayat ini diturunkan? Adakah melalui Jibrail seperti dalam *Surah al-Baqarah*, ayat 30, iaitu اِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّيْ جَاعِلٌ فِى الْاَرْضِ خَلِيْفَةً. Mengikut pandangan ahli Sunnah Waljamaah, ayat ini ditujukan terus kepada Rasulullah SAW, iaitu dengan maksud, “Dan ingatlah hai Muhammad! ketika Tuhanmu berfirman kepada para malaikat “Sesungguhnya Aku hendak menjadikan seorang khalifah di bumi”. Namun begitu, Ibn Kathir berpendapat bahawa خَلِيْفَةً itu bermaksud banyak atau jamak, iaitu خُلَافَة. Berdasar ayat tersebut bolehlah dibuat rumusan bahawa ayat ini diturunkan terus kepada Nabi Muhammad SAW tanpa wakil atau kemungkinan melalui malaikat. Perkara ini boleh dikaitkan dengan hadis Rasulullah SAW, apabila ditanya oleh Harith bin Hisyam tentang keadaan wahyu yang turun; “Wahai Rasulullah, bagaimanakah wahyu itu datang kepadamu?”. Beliau menjawab “Wahyu itu datang dalam keadaan yang berbeza-beza, kadang-kadang wahyu itu datang seperti bunyi loceng, keadaan itu adalah yang paling sukar untuk saya, dan kadangkala malaikat mendekati saya dalam bentuk manusia dan bercakap dengan saya, dan

saya mempertahankan apa-apa yang dia katakan”. Jika diperhatikan daripada analisis hadis tersebut, maka dapatlah difahami bahawa bahasa perantaraan Nabi Muhammad SAW dengan kuasa ghaib itu dalam bahasa Arab. Hal ini ternyata tidak dapat disangkal apabila wahyu yang diturunkan dalam *Surah al-‘Alaq* ialah perbualan Nabi Muhammad SAW dengan malaikat Jibrail dalam bahasa Arab Fushah:

اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ (1) خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ (2) اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ (3) الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ (4) عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ (5) كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَإِطْفَاءٌ (6) إِنَّ رَأْيَهُ اسْتَفْهَاءٌ (7) إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرُّجْعَىٰ (8) أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَىٰ (9) عَبْدًا إِذَا صَلَّىٰ (10) أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَىٰ الْهُدَىٰ (11) أَوْ أَمَرَ بِالْتَّقْوَىٰ (12))

Maksud: Bacalah (wahai Muhammad) dengan nama Tuhanmu yang menciptakan (sekalian makhluk). Ia menciptakan manusia daripada sebuku darah beku. Bacalah, dan Tuhanmu Yang Maha Pemurah. Yang mengajar manusia melalui pena dan tulisan. Ia mengajarkan manusia apa-apa yang tidak diketahuinya. Ingatlah! Sesungguhnya jenis manusia tetap melampaui batas (yang sepatutnya atau yang sewajibnya). Dengan sebab ia melihat dirinya sudah cukup apa-apa yang dihajatnya. (Ingatlah) sesungguhnya kepada Tuhanmulah tempat kembali (untuk menerima balasan). Adakah engkau nampak (baiknya) orang yang melarang (dan menghalang). Seorang hamba Allah apabila mengerjakan sembahyang? Adakah engkau nampak (buruknya) jika ia berada di atas jalan yang betul? Atau ia menyuruh orang bertakwa (jangan melakukan syirik)?

(*Surah al-‘Alaq* 96: 12)

Sekali lagi *fi'il amar* digunakan untuk memberikan isyarat bahawa tiada perantara bagi kedua-dua belah pihak yang menuturkannya. Perbualan tanpa perantaraan ini jelas digambarkan dalam solat lima waktu yang menggunakan bahasa Arab. Sekiranya menggunakan bahasa lain selain bahasa Arab ketika mendirikan solat, maka sudah tentu solat menjadi tidak sah. Hal ini amat jelas bahawa bahasa Tuhan *Rabbul al-Jalil* ialah bahasa Arab. Persoalan yang timbul, adakah bahasa nabi terdahulu juga bahasa Arab? Dan adakah bahasa ini merupakan bahasa perantaraan antara Allah SWT dengan para nabi? Bagaimanakah pula kenyataan Orientalis bahawa bahasa Arab hanya muncul dua kurun sebelum kelahiran Nabi Muhammad SAW? Persoalan ini akan dibincangkan dalam bab seterusnya. Kenyataan

bahawa bahasa percakapan dengan Allah SWT ialah bahasa Arab akan dipandang serong oleh sesetengah pihak. Oleh itu, alam percaturan bahasa purba Mesopotamia yang dicanai oleh Barat atau orientalis akan ditelusuri.